رسالة في

أحكام قيام الليل

تأليف الشيخ

سليمان بن ناصر العلوان

بيت المقدس



1440 هـ 2019 م

Baytalmaqdiss44@gmail.com

بيت المقدس

رسالة في أحكام قيام الليل

تأليف الشيخ

سليمان بن ناصر العلوان (ثبته الله وفك أسره)

بيت المقدس

الفهرس

مقدمة الناشر

قيام الليل، تلك العبادة العظيمة التي تسابق لها النجباء على مر الأزمنة والعصور، كانت ولا تزال شرف المسلم وتاج تميّزه بين العباد.

قال الحسن البصري – رحمه الله –: "لم أجد من العبادة شيئًا أشد من الصلاة في جوف الليل، فقيل له: ما بال المتهجدين أحسن الناس وجوها، فقال: لأنهم خلوا بالرحمن فألبسهم من نوره".

ولأنه نور الله يهدي إليه من يشاء ويلبسه من يشاء كان لزامًا علينا التذكير والتشديد على أهمية التمسك بعبادة قيام الليل في هذا الزمان الذي تقهقرت فيه الهمم وتلاشت فيه المفاهيم وأصبح المتمسك بدينه الصابر عليه كالقابض على الجمر.

ومع أن الأمة تمضي في طريق شراكٍ وشوك، وحرب شديدة واستضعاف، إلا أن القلة فقط من أبنائها يعتنون بقيام الليل مبصرين أهميته وعمق أثره، وأما البقية فقد فترت عزائمهم حتى أضحت صلاة النافلة والذكر أثقل عليهم من حمل جبل، قد أشربوا من كأس الخمول والكسل وضعف البصيرة والنظر.

وبين رفوف عطائه قدم الشيخ المبتلى المصابر المرابط، الشيخ سليمان العلوان –ثبته الله وفك أسره– رسالة قيّمة وافية عن أحكام قيام الليل، سبكها باجتهاد ونظمها بمحبة واهتمام، لمن شمّر ورام الفوز بمعية الله ورضاه، ومحو السيئات ومضاعفة الحسنات، ثم تعلق قلبه بالدعاء والتقرب من الله السميع المجيب مرددًا.

وتلاوة القرآن من أهل التقى سيما بحسن شجا وحسن بيانِ
أشهى وأوفى للنفوس حلاوة من صوت مزمار ونقل مثانِ

وحنينه في الليل أطيب مسمع   من نغمة النايات والعيدان

وإحياءً لذكره ووفاءً لهمته وتقديرًا لثباته، نعيد إخراج تراث الإمام السجين، الشيخ سليمان العلوان – ثبته الله وفك أسره- ليبقى حضوره متواصلًا وعطاؤه متواترًا رغم محاولة سجانيه طمس نوره وتحييد صوته.

وإننا لنحسب الله قد نشر محبة عبده العالم العابد بين الناس، فلا زال ينير بعلمه قلوب العباد رغم أنف سجانيه الذين لم يسجنوا سوى جسده أما روحه فبقيت محلّقة شامخة معتزة بإسلامها وإيمانها وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء.

فاللهم ثبت الشيخ سليمان العلوان وضاعف له الأجر والمثوبة واجعل سجنه جنته وارض عنه رضًا لا سخط بعده، اللهم أرنا في سجانيه عجائب قدرتك.

وصلى الله على نبينا مُحَمَّد وعلى آله وصحبه وسلم.

بيت المقدس

بسم الله الرحمن الرحيم

خص الله بعض عباده بخير عظيم وعمل كبير، وفتح لهم من أبواب الخير والطاعة ما زكت به قلوبهم وعزّت نفوسهم واستنارت صدورهم وطابت حياتهم وأنسهم ونعيمهم. وبصّرهم بطريق الحق ويسّر لهم أسباب السعادة ومنّ عليهم بلذة العبادة ومناجاة الله في أسحارهم وخلواتهم.

قومٌ إذاجنّ الظلام عليهم باتوا هنالك سجّدًا وقيامًا

خمصُ البطونِ من التعفف ضمرًا لا يعرفون سوى الحلال طعامًا

قال ثابت البناني رحمه الله (ما شئ أجده في قلبي ألذّ عندي من قيام الليل) وقال سفيان رحمه الله (إذا جاء الليل فرحت وإذا جاء النهار حزنت) [1] وقال أبو سليمان الداراني رحمه الله (لأهل الطاعة بليلهم ألذ من أهل اللهو بلهوهم ولولا الليل ما أحببت البقاء في الدنيا). [2]

فسبحان من تفضل على عباده بهذا النعيم قبل لقائه فحباهم من الخير والفضل ما فضلهم على كثير ممن خلق تفضيلًا فحازوا أسباب السعادة واستمسكوا بطريق النجاة فهذا فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم. قال بعضهم (مساكين أهل الدنيا خرجوا منها وما ذاقوا أطيب ما فيها ؟ قيل وما أطيب ما فيها قال محبة الله تعالى ومعرفته وذكره) [3].

---

[1] مقدمة الجرح والتعديل [1 / 85 – 86] للإمام أبي حاتم.
[2] حلية الأولياء [9 / 275].
[3] الوابل الصيب (58) للإمام ابن القيم.

وقال آخر (إنه لتمر بي أوقات أقول إن كان أهل الجنة في مثل هذا إنهم لفي عيش طيب) وقال شيخ الإسلام رحمه الله (إن في الدنيا جنة من لم يدخلها لا يدخل جنة الآخرة)[4].

والحديث عن هذه المقاصد العظيمة والمطالب العالية المتعلقة بفضل قيام الليل وشأنه في حياة القلوب وعز النفوس وانشراح الصدور ونعيم الأرواح ومجاهدة النفس والهوى ودفع الأعداء أمرٌ يطول ذكره.

وليس القصد من هذه الرسالة الحديث عن ذلك فأذكر من أدلة الكتاب والسنة وهدي أئمة السلف ما فيه صلاح الدارين والفوز بالحسنيين وإنما القصد تقييد بعض المسائل في أحكام قيام الليل وذكر أدلتها وبيان صحيحها من سقيمها واستنباط الأحكام منها فلا تطيب الحياة إلا بهذا. ولا يعظم العلم ويثمر إلا بالفقه الصحيح والعودة إلى الدليل وفهم مقاصد الشريعة وأسرارها وتسخير الجهود في ربط الوسائل بالمقاصد والغايات وتحرير الأفهام والأفكار من وهَدِ التقليد. وتغشمُر التعصب.

فالرأي المجرد عن البرهان حجر على العقول وغلق لباب الاجتهاد وسدّ لطريقه وتضييق على المسلمين وتجهيل لفهومهم وعقولهم وهذا لا يدل عليه شرع ولا يقره عقل وصاحبه بمعزل عن العلم ولا يسمى عالما وقد ذكر الإمام ابن عبد البر وغيره الاتفاق على أن المقلد ليس

[4] الوابل الصيب (57) للإمام ابن القيم.

معدودًا من أهل العلم. وأن العلم معرفة الحق بدليله [5] وهذا حق لم يختلف فيه الناس. فلا يزال الأئمة في كل عصر ينعون على المقلد الأعمى ويذمونه ويبيّنون للناس ضرره وسوء فعله وشذوذ فتاويه فياويله إذا بعثر ما في القبور وحصل ما في الصدور وقد أفتى وقضى بما يخالف الكتاب والسنة ورضى للناس رأيه ورأي إمامه ولم يرض لهم كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم.

تالله إنها فتنة عظيمة ومصيبة كبيرة هجر من أجلها القرآن وتركت السنة وظهرت الآراء والأهواء فالله المستعان.

وهذه المسألة كبيرة ولها أبعاد ومرامي وتحتاج إلى بسط وشرح وهذا المقام لا يمكن فيه ذلك ولكن هذه لطائف وإشارات دعت إليها الحاجة فإنّ ما لا يدرك كله لا يترك كله.

هذا وقد ذكرتُ في هذا الكتاب مذاهب أهل العلم ولا سيّما الأئمة الأربعة ورجحت من أقوالهم ما يقتضي الدليل ترجيحه ونبهت على مسائل يكثر الجهل بها وأخرى ليس عليها دليل صحيح وكل هذا على وجه الاختصار وإليك البيان:

---

[5] انظر جامع بيان العلم وفضله [2 / 109 – 120] وإعلام الموقعين [1 / 7] [2 / 239] وكتاب الروح [390 – 391] والسيل الجرار [1 / 4-].

- **المسألة الأولى:**

اعلم أن الأفضل في صلاة الليل الثلث الأخير لأنه وقت نزول الرب جل وعلا، والحديث في الصحيحين من حديث أبي هريرة ﷺ.

وجاء في صحيح الإمام مسلم [6] من طريق حفص وأبي معاوية عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر قال: قال رسول الله ﷺ: (من خاف أن لا يقوم آخر الليل فليوتر أوله، ومن طمع أن يقوم آخره فليوتر آخر الليل فإن صلاة آخر بالليل مشهودة وذلك أفضل) وقال أبو معاوية محضورة.

ومن قام أول الليل أو أوسطه فلا مانع من ذلك وفي كل خير غيرَ أن آخر الليل أفضل لأنه الأمر الذي استقر عليه فعل النبي ﷺ فقد جاء في الصحيحين [7] وغيرهما من طريق مسلم عن مسروق عن عائشة قالت: (من كل الليل قد أوتر رسول الله فانتهى وتره إلى السحر) وفي رواية لمسلم من طريق يحي بن وثّاب عن مسروق عن عائشة قالت: (من كل الليل قد أوتر رسول الله من أول الليل وأوسطه وآخره فانتهى وتره إلى السحر) وذهب أكثر أهل العلم إلى أن الوتر من بعد صلاة العشاء، سواء جمعت جمع تقديم مع المغرب، أو أخرت إلى منتصف الليل، وأما قبل صلاة العشاء فلا يصح [8] على الراجح.

---

(6) رقم (755).

(7) البخاري (966) ومسلم (745).

(8) نقل ابن عبد البر في الاستذكار (5 / 287). والقرطبي في المفهم (2 / 382). الاتفاق على هذا وفيه نظر فقد ذكر فقهاء الأحناف أنه يؤدى في وقت العشاء. وانظر البناية (2 / 575).

وقد جاء في مسند الإمام أحمد [9] من طريق ابن هبيرة عن أبي تميم الجيشاني ﷺ أن عمرو بن العاص خطب الناس يوم جمعة فقال: إن أبا بصرة حدثني أن النبي ﷺ قال: (**إن الله زادكم صلاة، وهي الوتر، فصلوها فيما بين صلاة العشاء إلى صلاة الفجر**...) إسناده صحيح. وقال عنه ابن رجب في فتح الباري (9/ 146) إسناده جيد.

ومن نام عن وتره أو نسيه، فله صلاته بعد طلوع الفجر، قبل صلاة الصبح. فقد روى أبو داود بسند قوي والحاكم (1 / 302] وقال صحيح على شرط الشيخين من طريق مُحَمَّد بن مطرف المدني عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله ﷺ: **(من نام عن وتره أو نسيه فليصله إذا ذكره)**.

وهذا القول مروي عن جماعة من الصحابة والتابعين، وهو قول الإمام مالك، وقول للشافعي وأحمد [10] رحمهم الله تعالى.

وأما إذا فاته الوتر حتى طلعت عليه الشمس فقد قال بعض أهل العلم: يقضيه شفعًا. واستدلوا بما رواه مسلم في صحيحه (746) من طريق قتادة عن زرارة عن سعد بن هشام عن عائشة رضى الله عنها قالت: كان رسول الله إذا غلبه النوم أو وجع عن قيام الليل صلى من النهار ثنتي عشرة ركعة).

[9] ج 4 / 279، الفتح الرباني).
[10] انظر الاستذكار (5 / 288). وعون المعبود (4 / 309). وشرح مسلم للنووي (6 / 24). والمبدع في شرح المقنع [2 / 4].

والقول الثاني في المسألة: أنه يقضيه وترًا قاله طاووس ومجاهد والشعبي وغيرهم، وحجتهم في ذلك حديث أبي سعيد، وقد سبق ذكره، ولفظه **(من نام عن وتره أو نسيه فليصله إذا ذكره)** فهذا الخبر يدل على مشروعية قضاء الوتر بعد طلوع الشمس لعموم قوله صلى الله عليه وسلم: (إذا ذكره) وقد قال الأوزاعي: (يقضيه نهارًا وبالليل مالم يدخل وقت الوتر بصلاة العشاء الآخرة، ولا يقضيه بعد ذلك لئلا يجتمع وتران في ليلة [11]. وأما خبر عائشة السابق فقد قيل ليس فيه نفي الوتر، فلعله أوتر أول الليل مقتصرًا على أقل العدد لغلبة النوم أو الوجع، فلما أصبح صلى قيام الليل. وفي هذا التوجيه نظر. ويبعد حمل حديث عائشة على أنه أوتر أول الليل فإن هذا الأمر لو حدث لبينت ذلك عائشة فإن هذا الحكم من الأهمية بمكان.

والظاهر أنه ﷺ لم يوتر.. وقول عائشة رضي الله عنها (صلى من النهار ثنتي عشرة ركعة) يدل على ذلك فإنه لو أوتر أول الليل لصلى من النهار عشر ركعات فقد قالت عائشة رضي الله عنها ما كان رسول الله ﷺ يزيد في رمضان ولا في غيره على إحدى عشرة ركعة) متفق عليه.

ويجاب عن حديث أبي سعيد بأنه لم يقل بعمومه أحد من الصحابة والمنقول عن بعضهم الوتر بعد طلوع الفجر قبل صلاة الصبح فيحمل الحديث على قضاء الوتر في هذا الوقت فإنه لا تعارض بين قوله ﷺ وفعله والله أعلم.

وأما من ترك الوتر متعمدًا حتى طلع الفجر، فالحق أنه قد فاته، وليس له حق القضاء. ففي حديث أبي سعيد وقد تقدم تقييدُ الأمر بالقضاء فيمن نام عن وتره أو نسيه، فدل مفهوم

---

[11] فتح الباري لابن رجب (9 / 160) وانظر الأوسط لابن المنذر (5 / 194).

الخبر أن العامد بخلاف ذلك. وقد روى ابن خزيمة في صحيحه (1092) من طريق أبي داود الطيالسي عن هشام الدستوائي عن قتادة عن أبي نضرة عن أبي سعيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (من أدركه الصبح ولم يوتر فلا وتر له) وأصل الحديث في صحيح مسلم (754) بدون هذا اللفظ وهو محمول على التعمد دون النوم والنسيان في أصح أقاويل أهل العلم والله أعلم.

- **المسألة الثانية: (في عدد ركعات قيام الليل).**

ثبتت السنة عن النبي ﷺ من غير وجه أنه لا يزيد في قيام الليل لا في رمضان ولا في غيره على إحدى عشرة ركعة.

فقد جاء في الصحيحين وغيرهما من طريق مالك عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي سلمة بن عبد الرحمن أنه أخبره أنه سأل عائشة رضي الله عنها كيف كانت صلاة رسول الله ﷺ ؟ فقالت: (ما كان رسول الله ﷺ يزيد في رمضان ولا في غيره على إحدى عشرة ركعة، يصلى أربعًا فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلى ثلاثًا...) [12].

[12] البخاري (1147) ومسلم (738).

قال ابن عبد البر رحمه الله: (وأكثر الآثار على أن صلاته كانت إحدى عشرة ركعة) [13]

وروى مالك في الموطأ بسند صحيح عن مُحَمَّد بن يوسف عن السائب بن يزيد أنه قال: أمر عمر بن الخطاب أبي بن كعب وتميمًا الداري أن يقوما للناس بإحدى عشرة ركعة...) [14]

وما جاء أن الناس كانوا يقومون في زمان عمر بن الخطاب في رمضان بثلاث وعشرين ركعة. فلا يصح. رواه مالك [15] وغيره بسند منقطع.

وجاء عند عبد الرزاق [16] عن داود بن قيس وغيره عن مُحَمَّد بن يوسف عن السائب بن يزيد أن عمر جمع الناس في رمضان على أبي بن كعب وعلى تميم الداري على إحدى وعشرين ركعة...).

وهذا الخبر غير محفوظ. ورواية مالك عن مُحَمَّد بن يوسف بإحدى عشرة ركعة أصح من رواية داود. وأهل العلم بالحديث يقدمون مثل مالك على من دونه بالحفظ فتقرر بهذا أن السنة عدم الزيادة على إحدى عشرة ركعة، لأن هذا فعل النبي ﷺ، الذي داوم عليه ولم يذكر عنه خلافه وعليه جرى العمل في خلافة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه ووافقه عليه الصحابة ولم يأت عن أحد منهم شيء صحيح يخالف هذا وغاية ما يحتج به القائلون بسنية ثلاث وعشرين ركعة عمومات صحّ تقييدها، واجتماع الناس في عهد عمر على ذلك

---

[13] الاستذكار. (5 / 236).
[14] الموطأ بشرح الزرقاني (1 / 238).
[15] الموطأ بشرح الزرقاني (1 / 239).
[16] المصنف [4 / 260 -).

وهذا لا يصح والمحفوظ أنّه جمعهم على إحدى عشرة ركعة وقد تقدم على أن ترجيح هذا القول لا يجعل القول الآخر بدعة أو ضلالة فالمسألة اجتهادية والخلاف فيها محفوظ.

وقد قال أكثر أهل العلم بالزيادة ورأوا أن من صلى عشرين ركعة أو ثلاثًا وعشرين أو أكثر أنه مصيب ومأجور.

وذكر الإمام ابن عبد البر رحمه الله إجماع العلماء على هذا فقال (وقد أجمع العلماء على أن لاحدّ ولاشيء مقدرًا في صلاة الليل وأنها نافلة فمن شاء أطال فيها القيام وقلت ركعاته ومن شاء أكثر الركوع والسجود) [17].

غير أن البحث عن الراجح والعمل بالأفضل مطلب من مطالب الشريعة، وقد بينت السنة بفعل النبي ﷺ الذي داوم عليه حتى فارق الحياة وجرى عليه عمل أصحابه من بعده أن قيام الليل إحدى عشرة ركعة في رمضان وغيره. ولم يصح عن أحد منهم التفريق في رمضان بين أول الشهر وآخره على عادة الناس اليوم بل كانوا يقومون بهذا العدد طِوال حياتهم ويجتهدون في العشر الأواخر في الكيفية دون الكمية، فيطيلون القيام والركوع والسجود متلذذين بتدبر القرآن فهو حياة قلوبهم ومتنعمين بالوقوف بين يدي رب العالمين، ولم تكن همة أحدهم مصروفة إلى هَذّ القراءة ابتغاء بدعة يؤدونها آخر الشهر[18] أو تكثير عدد الركعات والإخلال بالطمأنينة بحيث لا يمكن للمأموم متابعة إمامه إلا بمشقة وعناء نسأل الله العافية.

---

(17) الاستذكار [5 / 244].

(18) وقد كتبت في ذلك رسالة تحمل عنوان ((البيان في حكم دعاء ختم القرآن)) أوضحت في ثناياها عدم مشروعية دعاء الختمة داخل الصلاة وأنه لم يثبت بذلك خبر عن النبي ﷺ ولا عن أحد من الصحابة وأن القول به هتك لسياج قاعدة التوقيف في العبادات

- **المسألة الثالثة: (في كيفية صلاة الليل)**

ذهب الإمام مالك [19] والشافعي [20] وأحمد [21] وطائفة من السلف إلى أن صلاة الليل مثنى مثنى إلاّ ركعة الوتر، على خلاف بينهم هل هذا على الوجوب أم على الاستحباب. وحجتهم في هذا ما جاء في الصحيحين وغيرهما من طريق مالك عن نافع وعبد الله بن دينار عن ابن عمر أن رجلًا سأل النبي ﷺ عن صلاة الليل فقال رسول الله ﷺ: **(صلاة الليل مثنى مثنى فإذا خشي أحدكم الصبح صلى ركعة واحدة توتر له ما قد صلى)** وقوله: (مثنى مثنى) معدول عن اثنين اثنين، والمراد أن تسلم في كل ركعتين قيل وجوبًا وقيل استحبابًا. قال في المبدع [22]: فإن زاد على ذلك فاختار ابن شهاب والمؤلف أنه لا يصح، قال أحمد فيمن قام في التراويح إلى ثالثة: يرجع وإن قرأ، لأن عليه تسليمًا، ولابد. للخبر. وعنه يصح مع الكراهة. ذكره جماعة، وهو المشهور، سواء علم العدد أو نسيه) وعنه لا يكره [23] وهو مذهب أبي حنيفة قال رحمه الله في صلاة الليل (إن شئت ركعتين وإن شئت أربعًا وإن شئت ستًا وثمانيًا لا تسلم إلا في آخرهن) [24] والأفضل في مذهبه صلاة أربع بسلام واحد لخبر عائشة في الصحيحين حين سألها أبو سلمة بن عبدالرحمن عن كيفية صلاة النبي صلى الله

وبالتالي خرق للإجماع قال الإمام مالك رحمه الله ((ما سمعتُ أنه يدعو عند ختم القرآن وما هو من عمل الناس)) المعيار المعرب [11 / 114] والمدخل لابن الحاج [2 / 299] وقد تقرر في قواعد أهل العلم أن ما وجد سببه ومقتضاه في عهد الرسول ﷺ وعصر صحابته ولم يقع منهم فعل لذلك مع عدم المانع من فعله ففعله بدعة.

(19) الاستذكار (5 / 237 – 249 – 255).

(20) المجموع (4 / 49 – 51).

(21) مسائل الإمام أحمد [2 / 296] رواية ابنه عبد الله ومسائل أبي داود [ص 72].

(22) (2 / 21).

(23) الإنصاف (2 / 187).

(24) البناية في شرح الهداية (2 / 613). وانظر الاستذكار (5 / 237).

عليه وسلم في الليل قالت: يصلي أربعًا فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلي أربعًا فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلي ثلاثًا).

وهذا الحديث مجمل ليس فيه التصريح بصلاة أربع بسلام واحد والاحتمال فيه وارد وإن كنت استظهر فيه الأربع بسلام واحد جريًا على الأخذ بالظاهر حتى يرد لفظ صريح يخرجه عن ذلك. وحديث ابن عمر (**صلاة الليل مثنى مثنى**) لا يدل على وجوب التسليم في كل ركعتين ولفظه لا يساعد على ذلك فيحمل على الاستحباب وأنه الأكثر استعمالًا. وغيره من الأحاديث تحمل على السنية في بعض الأحيان، والعبادات الواردة على وجوه متنوعة يعمل بها كلها وهذا أفضل من المداومة على نوع وهجر غيره فإن هدي النبي ﷺ عمل الأمرين على أن المداومة على نوع مراعاة للمصلحة ودرءًا للمفسدة قد تكون أفضل في وقت دون آخر كما أن المفضول يكون فاضلًا وهذا أمر عام في كل العبادات الواردة على هذا الوجه والقول الجامع فيها مراعاة المصالح وهذا يختلف باختلاف الأحوال والبلاد والأشخاص والله أعلم.

وهل يتشهد في الركعتين أم يصلي الأربع بتشهد واحد، لا أ علم في ذلك دليلًا والأظهر فيها التخيير. إن شاء صلى أربعًا بتشهد واحد، وإن شاء تشهد تشهدين، ولا يسلم إلاّ في آخرهن.

وأما الوتر: فله أن يوتر بركعة. لحديث ابن عمر السابق (**فإذا خشي أحدكم الصبح صلى ركعة واحدة...**) متفق عليه. وعند مسلم من طريق شعبة عن قتادة عن أبي مجلز قال: سمعت ابن عمر يحدث عن النبي ﷺ قال: (**الوتر ركعة من آخر الليل**) وإن صلى قبلها شفعًا فهذا أفضل.

وله أيضًا الوتر بثلاث وخمس وسبع وتسع إلاّ أنه إذا أوتر بثلاث لا يتشهد تشهدين، بل يقتصر على التشهد في آخر الصلاة. والسنة أيضًا لمن صلى تسع ركعات أن لا يجلس فيها إلاّ في الثامنة فيجلس ويذكر الله ويحمده ويدعوه ثم ينهض بدون سلام ثم يصلى التاسعة ثم يسلم. والحديث في صحيح مسلم [25] من حديث عائشة وجاء في هذا الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى ركعتين بعدما سلم وهو قاعد.

والتنويع في هذه الصيغ أفضل محافظة على السنة واتباعًا للنصوص الواردة في هذا الباب.

والكل سنة بما في ذلك قيام الليل والوتر إلاّ أنه سنة متأكدة، كما هو قول جماهير العلماء من الصحابة والتابعين. وهو قول مالك والشافعي وأحمد، والأخبار في هذا متكاثرة.

وذهب أبو حنيفة رحمه الله إلى وجوبه [26] وقال غيره: واجب على أهل القرآن. والراجح قول الجمهور، وأنه سنة على عامة المسلمين.

وقد روى أبو داود في سننه من طريق زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن عبدالله بن الصُنابِحِيّ قال: زعم أبو مُحَمَّد أن الوتر واجب. فقال عبادة بن الصامت: كذب أبو مُحَمَّد. أشهد أني سمعت رسول الله ﷺ يقول: (**خمس صلوات افترضهن الله عز وجل من أحسن**

---

[25] مسلم بشرح النووي. (6 / 27).
[26] البناية في شرح الهداية. (2 / 565). حاشية رد المختار [2 / 3، 4].

وضوءهن وصلاهن لوقتهن وأتم ركوعهن وخشوعهن كان له على الله عهد أن يغفر له، ومن لم يفعل فليس له على الله عهد إن شاء غفر له وإن شاء عذبه) [27] سنده صحيح.

ورواه أبو داود أيضًا من طريق مُحَمَّد بن يحيى بن حبان عن ابن محيريز أن رجلًا من بني كنانة يدعى المخدجي سمع رجلًا بالشام يدعى أبا مُحَمَّد يقول: إن الوتر واجب...).

وأما حديث أبي أيوب الأنصاري مرفوعًا (الوتر حق على كل مسلم) فلا يصح إلاّ موقوفًا. قاله أبو حاتم والذهلي والدارقطني وغيرهم. قال ابن حجر: وهو الصواب [28].

وأما حديث بريدة مرفوعًا (**الوتر حق فمن لم يوتر فليس منا**) الحديث رواه أبو داود وغيره. فإنه خبر لا يصح. في إسناده عبيد الله بن عبدالله العتكي، قال عنه البخاري عنده مناكير، وقال العقيلي لا يتابع على حديثه ولا يعرف إلاّ به [29]. وقال ابن حبان يجب مجانبة ما ينفرد به [30].

وأما حديث علي مرفوعًا (**يا أهل القرآن أوتروا فإن الله وتر يحب الوتر**) ففي صحته نظر فقد رواه أبو داود من طريق زكريا وأبو داود والنسائي وابن ماجه من طريق أبي بكر بن عياش كلاهما عن أبي إسحاق عن عاصم بن ضمرة عن علي به ورواه سفيان الثوري وغيره عند الترمذي والنسائي عن أبي إسحاق عن عاصم عن علي رضي الله عنه قال (الوتر ليس بحتم كهيئة

---

(27) سنن أبي داود مع عون المعبود. (2 / 93) و (4 / 294).

(28) انظر التلخيص. (2 / 13).

(29) انظر الضعفاء. (3 / 121).

(30) كتاب المجروحين. (2 / 64).

الصلاة المكتوبة ولكن سنة سنها رسول الله ﷺ) وهذا هو المحفوظ فإن سفيان أحفظ وأضبط من كل من رواه عن أبي إسحق قال الترمذي (317/2) في جامعه وهذا أصح من حديث أبي بكر بن عياش.

فترجح من هذا قول الجمهور أن الوتر سنة وليس بواجب على أنه لو صح ليس نصًا في المسألة فقد دلت أحاديث أخرى على عدم الوجوب فيحمل هذا الخبر على تأكد السنية والله أعلم.

- **المسألة الرابعة**: (**فيما يقرأ في الوتر**):

السنة لمن أوتر بثلاث أن يقرأ بعد الفاتحة (**سبح اسم ربك الأعلى**) وفي الثانية (**قل يا أيها الكافرون**) وفي الثالثة (**قل هو الله أحد**). لحديث سعيد بن عبدالرحمن بن أبزى عن أبيه عن أبي بن كعب قال: كان رسول الله ﷺ يوتر بسبح اسم ربك الأعلى وقل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد) رواه أحمد [31] وأبو داود [32] والنسائي [33] وغيرهم.

(31) المسند [5 / 123].
(32) رقم (1423).
(33) السنن [3 / 244].

واستحب الإمامان مالك والشافعي رحمهما الله قراءة المعوذتين بعد الإخلاص. وذلك لما روى أبو داود [34] والترمذي [35] وابن ماجه [36] من طريق خصيف عن عبدالعزيز بن جريج عن عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ كان يقرأ في الركعة الأولى بسبح اسم ربك الأعلى وفي الثانية قل يا أيها الكافرون وفي الثالثة قل هو الله أحد والمعوذتين.

وروى ابن حبان في صحيحه والطحاوي والحاكم وغيرهم من طريق يحيى بن أيوب عن يحيى بن سعيد عن عمرة عن عائشة به. وصححه الحاكم ولم يتعقبه الذهبي بشيء، وحسنه ابن حجر في نتائج الأفكار [37]. وفي هذا نظر فلم يثبت في الحديث زيادة المعوذتين ولا تشرع قراءَتهما بعد الإخلاص وقد أنكر الإمام أحمد بن حنبل ويحيى بن معين زيادة المعوذتين وإليك البيان:

خبر عائشة الأول فيه انقطاع، فإن ابن جريج لم يسمع من عائشة قاله الإمام أحمد وابن حبان وجماعة [38] وقال البخاري في التاريخ الكبير (23/6) عبد العزيز بن جريج عن عائشة لا يتابع في الحديث. والراوي عنه خصيف بن عبدالرحمن سيء الحفظ. وضعفه أحمد وابن خزيمة وقال يحيى بن سعيد القطان (كنا تلك الأيام نجتنب حديث خصيف) [39].

---

[34] رقم (1424).
[35] رقم (463).
[36] رقم (1173).
[37] وانظر التلخيص [2 / 18 – 19].
[38] كتاب المراسيل (112) لابن أبي حاتم ومشاهير علماء الأمصار (145) لابن حبان.
[39] انظر المجروحين لابن حبان [1 / 283].

وأما الحديث الثاني فلا يصح. وتفرد يحيى بن أيوب لا يحتمل. قال الأثرم: سمعت أبا عبدالله يسأل عن يحيى بن أيوب المصري فقال: كان يحدث من حفظه، وكان لا بأس به، وكان كثير الوهم في حفظه فذكرت له من حديثه عن يحيى عن عمرة عن عائشة (أن رسول الله ﷺ كان يقرأ في الوتر....الحديث. فقال: ها، من يحتمل هذا، وقال مرة: كم قد روى هذا عن عائشة من الناس ليس فيه هذا، وأنكر حديث يحيى خاصة) [40].

وقال العقيلي (أما المعوذتين فلا يصح) وحينئذٍ لا تشرع قراءتهما بعد الإخلاص لضعف الخبر في هذا فيقرأ المصلي بالوارد من صحيح الأخبار (**سبح اسم ربك الأعلى**) في الأولى وفي الثانية (**قل يا أيها الكافرون**) وفي الثالثة (**قل هو الله أحد**) ولا يزيد على هذا. وبعض أهل العلم لا يرى استحباب تقصد قراءة هذه السور الثلاث [41] وفيه نظر. وحديث أبي بن كعب يرده. وقال بعض أهل العلم لا يداوم على قراءة هذه السور في الوتر لأنه يفضي إلى اعتقاد أنها واجبة [42]. وفي هذا القول قوة لأنّ المداومة لم تثبت، وأما التعليل ففيه نظر لأنه ينسحب على جميع السنن، وهذا غير صحيح.

واعلم أنه يستحب إذا سلم من وتره أن يقول سبحان الملك القدوس ثلاثًا لحديث أبي بن كعب قال كان رسول الله ﷺ يقرأ في الوتر... الحديث) وفيه فإذا سلم قال: سبحان الملك القدوس ثلاث مرات) رواه النسائي [43]. وفي حديث عبد الرحمن ابن أبزى وهو صحابي صغير (**ويرفع بسبحان الملك القدوس صوته بالثالثة)**. رواه أحمد والنسائي. وزاد الدارقطني

(40) الضعفاء للعقيلي [4 / 391 – 000] و (تنقيح التحقيق [2 / 1061].
(41) انظر مختصر قيام الليل ص (303 –..). والبناية (2 / 585 – 586).
(42) انظر حاشية الروض المربع. (2 / 188).
(43) ج (3 / 244). وانظر المسند (3 / 406).

[44] من حديث أبي ابن كعب (**رب الملائكة والروح**) ولا تصح هذه الزيادة والمحفوظ ما تقدم.

- **المسألة الخامسة: في القنوت.**

القنوت في الوتر لم يثبت فيه حديث عن النبي ﷺ لا من قوله ولا من فعله. قال الإمام أحمد: لا يصح فيه عن النبي ﷺ شيء....) [45].

وقال الإمام ابن خزيمة رحمه الله: (ولست أحفظ خبرًا ثابتًا عن النبي ﷺ في القنوت في الوتر...) [46]. غير أنه ثبت عن بعض الصحابة رضى الله عنهم كما قال عطاء حين سئل عن القنوت قال: كان أصحاب النبي ﷺ يفعلونه [47]. وجاء عن بعض الصحابة أنه لا يقنت إلاّ في النصف من رمضان. صح هذا عن ابن عمر. رواه أبو بكر بن أبي شيبة [48] عن ابن علية عن أيوب عن نافع عن ابن عمر.

---

[44] ج 2 / 31).
[45] التلخيص لابن حجر. (2 / 18).
[46] صحيح ابن خزيمة. (2 / 151).
[47] مختصر قيام الليل. ص (66).
[48] المصنف. (2 / 98-).

وقال الإمام الزهري رحمه الله: (لا قنوت في السنة كلها إلاّ في النصف الآخر من رمضان). رواه عبد الرزاق في المصنف [49]، بسند صحيح. وقال الإمام أبو داود قلت لأحمد: القنوت في الوتر السنة كلها ؟ قال: إن شئت، قلت: فما تختار ؟ قال: أما أنا فلا أقنت إلاّ في النصف الباقي، إلاّ أن أصلي خلف الإمام فيقنت فأقنت معه [50].

وذكر ابن وهب عن مالك في القنوت في رمضان أنه قال إنما يكون في النصف الآخر من الشهر[51]. وهذا مذهب الإمام الشافعي رحمه الله [52]. وفي وجه عنده يستحب القنوت في الوتر بالسنة كلها وهذه آخر الروايات عن الإمام أحمد رحمه الله [53]. قال النووي رحمه الله: وهذا الوجه قوي في الدليل لحديث الحسن بن علي رضي الله عنهما [54].

أقول: وفي هذا نظر من وجهين:

الوجه الأول: أنه لم يثبت عن النبي ﷺ شيء في هذا الباب قاله أحمد وغيره، واستحباب المواظبة على أمر لم يثبت فعله عن النبي ﷺ فيه نظر. وقد جاءت أحاديث كثيرة تصف وتر رسول الله ﷺ وليس في شيء منها أنه قنت في الوتر، ولاسيما أن هذه الأحاديث من رواية الملازمين له كعائشة رضي الله عنها. فلو كان يقنت كل السنة أو معظمها أو علم أحدًا هذا لنقل ذلك إلينا.

---

[49] ج / 3 / 121.
[50] كتاب مسائل الإمام أحمد لأبي داود. ص (66).
[51] الاستذكار. (5 / 166).
[52] المجموع للنووي. (4 / 15).
[53] انظر مسائل أحمد [1 / 99] رواية اسحاق بن إبراهيم. والإنصاف (2 / 170).
[54] المجموع. (4 / 15).

الوجه الثاني: أن عمدة القائلين باستحباب القنوت في السنة كلها هو حديث الحسن بن علي رضي الله عنهما قال: علمني رسول الله ﷺ كلمات أقولهن في قنوت الوتر (**اللهم اهدني فيمن هديت، وعافني فيمن عافيت، وتولني فيمن توليت، وبارك لي فيما أعطيت، وقني شر ما قضيت، فإنك تقضي ولا يقضى عليك وإنه لا يذل من واليت تباركت ربنا وتعاليت**) رواه أحمد [55] وأهل السنن [56] من طريق أبي إسحاق عن بريد بن أبي مريم عن أبي الحوراء عن الحسن به. ورواه أحمد [57] من طريق يونس بن أبي إسحاق عن بريد بن أبي مريم عن أبي الحوراء بمثله. و إسناده جيد، إلاّ أن زيادة (**قنوت الوتر**) شاذة. فقد رواه أحمد في مسنده [58] عن يحيى بن سعيد عن شعبة حدثني بريد بن أبي مريم بلفظ (كان يعلمنا هذا الدعاء، اللهم اهدني فيمن هديت...) وهذا هو المحفوظ لأن شعبة أوثق من كل من رواه عن بريد فتقدم روايته على غيره ومَن قَبل تفرّد الثقة عن أقرانه الذين هم أوثق منه بدون قيود ولا ضوابط فقد غلط، ومن أدّعى قبول زيادة الثقة إذا لم تخالف روايته ما رواه الآخرون فقد أخطأ. فأئمة الحديث العالمون بعلله وغوامضه لا يقبلون الزيادة مطلقًا كقول الأصوليين وأكثر الفقهاء ولا يردونها بدون قيد ولا ضابط بل يحكمون على كل زيادة بما يقتضيه المقام وهذا الصواب في هذه المسألة [59] وبيان وجهه له مكان آخرفالمقصود هنا ترجيح رواية شعبة على روايتي أبي اسحاق ويونس.

---

(55) المسند [1 / 200].
(56) أبو داود (1425) والترمذي (464) والنسائي (3 / 248) وابن ماجة (1178).
(57) [1 / 199].
(58) [1 / 200].
(59) انظر نظم الفرائد (376) للحافظ العلائي، والنكت على كتاب ابن الصلاح [2 / 604 – 687] للحافظ ابن حجر.

وبعد تحرير هذا وقفت على كلام لابن خزيمة رحمه الله يؤيد ما ذهبت إليه، قال: (وهذا الخبر رواه شعبة بن الحجاج عن بريد بن أبي مريم في قصة الدعاء، ولم يذكر القنوت ولا الوتر. قال: وشعبة أحفظ من عدد مثل يونس بن أبي إسحاق، وأبو إسحاق لا يعلم أسمع هذا الخبر من بريد أو دلسه عنه. اللهم إلاّ أن يكون كما يدعي بعض علمائنا أن كل ما رواه يونس عن من روى عنه أبوه أبو إسحاق هو مما سمعه يونس مع أبيه ممن روى عنه. ولو ثبت الخبر عن النبي ﷺ أنه أمر بالقنوت في الوتر أو قنت في الوتر لم يجز عندي مخالفة خبر النبي ﷺ ولست أعلمه ثابتًا) [60].

وقد تقدم قول الإمام أحمد (لا يصح فيه عن النبي ﷺ شيء) ولكن ثبت القنوت عن الصحابة [61] رضي الله عنهم على خلاف بينهم، هل يقنت في السنة كلها أم لا، والحق فيه أنه مستحب في بعض الأحيان، والأولى أن يكون الترك أكثر من الفعل، وما يفعله بعض الأئمة من المثابرة عليه فغلط مخالف للسنة. وإذا ثبت ضعف لفظة القنوت في خير الحسن. فاعلم أن القنوت يشرع بأي دعاء ليس فيه اعتداء ولا سجع مكلف وتلحين مطرب ونحو ذلك مما اخترعه المتأخرون مما لا أصل له في الكتاب ولا في السنة ولا جرى به عمل للأئمة. غاية ما في الأمر اجتهادات فردية ممن لا يملك حق الاجتهاد، أدّت إلى ترك المشروع وتتبع الآراء وتحكيم الأهواء، وقد جرّ هذا الأمر المغلوط إلى ملحوظات أخرى من إطالة الدعاء والمبالغة فيه بما يشق على المأمومين ويجعلهم في ملل وتألم وبغض للحال.

---

[60] صحيح ابن خزيمة. (2 / 152 -).

[61] وأهل العلم مختلفون في محل القنوت فقال قوم بعد الركوع وقال آخرون قبل الركوع وسبب اختلافهم أنه لم يثبت في هذا الباب شئ وقاسه أهل العلم على قنوت النوازل والصحيح في المسألة جواز الأمرين.قال الإمام أحمد: وبعد الركوع أحب إلي. انظر مسائل أحمد رواية إسحاق بن إبراهيم. (1 / 100).

هذا والأفضل في دعاء القنوت أن يبدأ الداعي أولًا بحمد الله تعالى والثناء عليه ويُثَنّي بالصلاة على النبي ﷺ ثم يدعو فإن هذا أقرب إلى الإجابة من دعاء مجرد من الحمد والثناء [62]. لما روى الترمذي [63] في جامعه وأبو داود [64] وغيرهما عن فضالة بن عبيد ﵁ قال: سمع النبي ﷺ رجلًا يدعو في صلاته فلم يصل على النبي ﷺ. فقال النبي ﷺ: عجل هذا ثم دعاه فقال له ولغيره: إذا صلى أحدكم فليبدأ بتحميد الله والثناء عليه، ثم ليصل على النبي ﷺ، ثم ليدع بعد بما شاء) قال أبو عيسى هذا حديث حسن صحيح.

وحديث تعليم النبي ﷺ لسبطه الحسن بن علي أن يقول في قنوت الوتر (**اللهم اهدني فيمن هديت**) صحيح بدون ذكر القنوت... وقد تقدم بيان ذلك، وحينئذٍ لا يصح الاستدلال به على استفتاح دعاء القنوت بغير الحمد، قال ابن القيم رحمه الله (المستحب في الدعاء أن يبدأ الداعي بحمد الله والثناء عليه بين يدي حاجته ثم يسأل حاجته كما في حديث فضالة بن عبيد) [65] وقد دل هذا الحديث على أن الصلاة على النبي ﷺ من أسباب إجابة الدعاء ومن هنا كان أبيُ بن كعب يصلي على النبي ﷺ في قنوته بالصحابة رواه ابن خزيمة في صحيحه (156/155/2) وقال الإمام إسماعيل القاضي في كتابه فضل الصلاة على النبي ﷺ (ص/86): حدثنا مُحَمَّد بن المثنى قال ثنا معاذ بن هشام حدثني أبي عن قتادة عن عبد الله بن الحارث أن أبا حليمة معاذًا كان يصلي على النبي ﷺ في القنوت). وهذا سند صحيح إلى

---

[62] هذا الحكم في قنوت الوتر ويختلف الحكم بالنسبة لدعاء قنوت النوازل فإن المستحب في هذا البدأ بالدعاء على الظلمة المعتدين والدعاء للمستضعفين من المؤمنين لظواهر الأدلة في هذا الباب كحديث ابن عمر في البخاري [4069].

[63] رقم (3477).

[64] رقم (1481).

[65] الوابل الصيب (110).

أبي حليمة معاذ بن الحارث الأنصاري وهو مختلف في صحبته.وقد ذكره ابن حبان في ثقات التابعين، وهو ممن أقامه عمر بن الخطاب يصلى التراويح بالناس في شهر رمضان [66].

رفع اليدين في القنوت:

وأما رفع اليدين في القنوت فقد منعه الإمام الأوزعي وجماعة من أهل العلم [67]. حتى قال الإمام الزهري (لم تكن ترفع الأيدي في الوتر في رمضان) رواه عبد الرزاق (122/3) بسند صحيح.

وذهبت طائفة من أهل العلم وهم الجمهور إلى استحبابه لأن الأصل في الدعاء رفع اليدين. وقد قاسه جماعة من الفقهاء وأهل الحديث على قنوت النوازل. فقد سئل الإمام أحمد عن القنوت في الوتر قبل الركوع أم بعده وهل ترفع الأيدي في الدعاء في الوتر ؟ فقال: القنوت بعد الركوع. ويرفع يديه. وذلك على قياس فعل النبي ﷺ في القنوت في الغداة [68].

وقال أبو داود: سمعت أحمد سئل، يرفع يديه في القنوت ؟ قال: نعم يعجبني. قال أبو داود: فرأيت أحمد يرفع يديه في القنوت [69]. وذكر البخاري في جزء رفع اليدين [70]. من طريق أبي عثمان قال: كان عمر يرفع يديه في القنوت.

---

[66] انظر تهذيب الكمال. (ج 28 / 117).
[67] انظر مختصر قيام الليل. (ج / 320).
[68] مختصر قيام الليل. (ص / 318).
[69] كتاب مسائل الإمام أحمد لأبي داود. (ص / 66).
[70] ص (68).

وذكر عن عبد الله بن مسعود أنه كان يقرأ في آخر ركعة من الوتر قل هو الله أحد ثم يرفع يديه فيقنت قبل الركعة).

قلت: هذا الأثر في إسناده ليث بن أبي سلِم، ضعيف الحديث وقد قال البخاري رحمه الله بعد ذكر أثر ابن مسعود: (وهذه الأحاديث كلها صحيحة عن رسول الله ﷺ وأصحابه لا يخالف بعضها بعضًا...).

وقال البيهقي رحمه الله: (إن عددًا من الصحابة رضي الله عنهم رفعوا أيديهم في القنوت مع ما رويناه عن أنس بن مالك عن النبي ﷺ) [71].

وأما مسح الوجه باليدين بعد الفراغ من الدعاء فلم يثبت فيه حديث عن النبي صلى الله عليه وسلم، ولم يصح عن الصحابة رضي الله عنهم لا في القنوت ولا في غيره، لا داخل الصلاة و لا خارجها. وقد اعتاد بعض العامة فعل ذلك وهذا غلط. واعتاد آخرون رفع الأيدي عقب النوافل ومسح الوجه بها بدون دعاء وهذا أقبح من الأول والسّنة ترك المسح مطلقًا في الصلاة وغيرها. قال الإمام أبو داود في مسائله [72]: سمعت أحمد سئل عن الرجل يمسح وجهه بيديه إذا فرغ، قال: لم أسمع به. وقال مرة: لم أسمع فيه بشيء. قال: ورأيت أحمد لا يفعله. وسئل مالك رحمه الله عن الرجل يمسح بكفيه وجهه عند الدعاء ؟ فأنكر ذلك وقال: ما علمت. [73].

[71] السنن الكبرى. (2 / 211).
[72] ص (71).
[73] مختصر قيام الليل. (327).

وقال الحافظ البيهقي رحمه الله: (لست أحفظه عن أحد من السلف في دعاء القنوت، وإن كان يروى عن بعضهم في الدعاء خارج الصلاة وقد روي فيه عن النبي ﷺ حديث ضعيف وهو مستعمل عند بعضهم [74]، خارج الصلاة، وأما في الصلاة فهو عمل لم يثبت بخبر صحيح على ما فعله السلف رضي الله عنهم من رفع اليدين دون مسحهما بالوجه في الصلاة. وبالله التوفيق) [75].

تمت الرسالة على يد الفقير إلى الله سليمان بن ناصر العلوان

في مدينة بريدة 1418/2/2هـ

والحمد لله رب العالمين.

بيت المقدس

(74) والحق ترك العمل به لأنه خبر لاتقوم به حجة.

(75) السنن الكبرى. (2 / 212).